

اپنی کتاب کا آخری باب کتاب التوحید کرکھا اس لیے کہ توحید ارباب ہے جس کا خارجہ یہ جتنی پر ہوگا وہ نجات پائے گا ورنہ سزا کا مستحق ہوگا اس لیے امام بخاری نے آخری کتاب کتاب التوحید کی۔

علامہ قسطلانی فرماتے ہیں: ولما فرغ المؤلف رحمة الله عليه من باب الوحي الذي هو كالمقدمة لهذا الكتاب الجامع طرح ذكر المقاصد الفقهية وبدأ منها بالإيمان الخ (ارشاد السنن)

یعنی علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب مؤلف کتاب معارف امام بخاری باب الوحي سے فارغ ہوئے جو اس کتاب جامع کے مقدمہ کے درجہ میں ہے تو اب مقاصد فقہ کا بیان شروع فرما رہے ہیں اور اصحاب جو جامع یعنی جو حدیث میں کراہت اپنی کتاب کے اندر انواع ثانیہ کو ذکر کرتے ہیں ان حضرات کا طریقہ ہے کہ اپنی کتاب کو کتاب الایمان سے ابتداء کرتے ہیں چونکہ مختلف پر سب سے پہلے ایمان ہی فرض ہے سارے اعمال و عبادات کا دامنہ ایمان پر ہے ایمان کے بغیر کوئی عمل و عبادت عند اللہ مقبول نہیں حیات جاودانی و نجات اخروی ایمان ہی پر منحصر ہے ایمان و عقیدہ قبول ہے اور اعمال اس کی شاخیں ہیں ایمان بخولہ روح کے ہے اور اعمال اس کا بدن، ایمان حکمت ہے اور اسلام اس کی صورت، اس لیے مقدمہ سے فراغت کے بعد کتاب الایمان سے شروع فرمایا۔

اور کتاب الایمان کے بعد اعمال و عبادات کا تعلق اور بعد اس طرح کھینچے حدیث شریف میں ہے: الدنيا مزرعة الاخيرة یعنی دنیا آخرت کی کھیتی ہے۔ مطلب صاف ہے کہ آخرت کے سامان دنیا شہ زراعت کرنے کی جگہ بنا ہے۔

کھیتی کا طریقہ یہ ہے کہ ہم پہلے کھیت میں ڈالتے ہیں اس کے بعد اس سے غلات نہیں ہوتے ہیں بلکہ اس کی آبیاری و گرائی کی جاتی ہے پھر اس کے معرات کو بیج کیا جاتا ہے اس میں ایک طرف اس کے بیج پھیلنے پر دوسرے لیے کھاد پانی ڈالتے ہیں تو دوسری طرف اس کے کھاس دکھانے کا بیج کاٹنے کا بیج چھانکے جاتے ہیں اور ہر نقصان دہ چیز اس پر پوری پوری نظر رکھی جاتی ہے مثلاً جانوروں اور چرواہوں سے حفاظت کی جاتی ہے۔

اسی طرح ایمان کا بیج قلب میں ڈالنے کے بعد اس کی بدھوتی و زیادتی کے لیے اعمال صالحہ و عبادات کے ذریعہ اس کو پروان چڑھانا پڑتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ایمان کو کامل کرنے کے لیے باسوءات پر عمل اور منہیات سے پرہیز ضروری ہے اس لیے کتاب الایمان کے بعد اعمال و عبادات کا ذکر فرمایا گیا ہے اب ظاہر ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ایمان کے بعد امام بخاری کتاب الصلوٰۃ بیان فرماتے اس لیے کہ ایمان لانے کے معنی یہ ہیں کہ مجھ سے اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی اطاعت و عبادت لازم کرنی اور تمام عبادتوں میں اہم و عبادت لازم ہے لیکن چونکہ نماز کی صحت و فساد کے لیے کچھ اصول و احکام ہیں کہ جن کے بغیر نماز نہیں ہوگی اس لیے امام بخاری نے کتاب الایمان کے بعد کتاب العلم کا ذکر فرمایا اور اس کے ماتحت ایک ایسی ہیئت وضع کی جس میں ایمان کے بعد علم ہی کا ذکر ہے اور خدا و ربانی ہے: يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ

فَوُجِبَتْ وَالْمَلَأُ بِمَا تَعْتَلُونَ غَيْرٌ (سورہ ہود: ۱۱)

یعنی تم میں سے جو لوگ ایمان نہ رکھتے دانے ہیں اور جن کو ظم دیا گیا ہے اللہ تعالیٰ ان کے دوسرے بلند کرے گا اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ کو اس کی خبر ہے۔

اب کتاب اعظم کے بعد کتاب الصلوٰۃ کو بیان کرنا چاہئے تھا کیونکہ نماز اہم العبادات ہے اور عام ہے اس کے مکلف امیر و مرید، آزاد و غلام، بیمار و تندرست اور غنیم و مسافر سب ہی میں نیز اس کی ادائیگی بھی دیگر عبادات مثلاً روزہ اور حج اور غیرہ سب سے زیادہ ہے کہ ہر روز پانچ سجدہ فرض ہے۔

قرآن مجید اور حدیث پاک میں ایمان کے بعد حصول نماز کا حکم مذکور ہے جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے: الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ (البقرہ: ۲)

اور ارشاد نبوی ہے: بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَاةَ الزَّكَاةَ الْحَدِيث (بخاری ج: ۱، ص: ۶، مسلم ج: ۱، ص: ۳۳)

اس لیے کتاب اعظم کے بعد کتاب الصلوٰۃ کو بیان کرنا چاہئے تھا لیکن چونکہ نماز کے لیے طہارت شرط ہے اور شرط مقدم ہوتی ہے شرط پر اس لیے سارے محدثین مقام و فقہاء کرام کتاب الصلوٰۃ سے قبل کتاب الطہارۃ ذکر فرماتے ہیں، اس ترتیب سے امام بخاریؒ کی وقت نظر اور حسن ترتیب کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔ فجزاء الله خير الجزاء۔

”وقال معاهد“ الخ: اور امام انصیریؒ نے فرمایا کہ قسطاس بمعنی مدد ہے دوسری زبان میں یعنی اہل ردم کی زبان میں قسطاس بمعنی انصاف ہے۔

اشکال: اشکال یہ ہے کہ قرآن مجید کے بارے میں ارشاد الہی ہے: إِنْ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا الْاِتِّمِ (سورہ ست: ۶) یعنی ہم نے اس کو اتارا ہے قرآن عربی زبان کا۔ لیکن امام مہاوٰیہؒ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں کچھ الفاظ دخل بھی ہیں؟ یعنی وہ حقیقت میں دوسری زبان کے ہیں مگر قرآن مجید نے اس کو استعمال کیا ہے۔

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ پورے قرآن مجید کے اندر دو چار الفاظ غیر عربی سے کوئی ترقی نہیں آتا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ حقیقت تو ارد ہے ملامہ قسطائیؒ فرماتے ہیں فَلَا يَمْلِكُهُ الْفَلَاظُ لَاهُوتُ أَوْ هُوَ مِنْ تَوَالُفِ اللَّحْنِ (قص)۔

مطلب یہ ہے کہ کوئی زبان اور عربی زبان کا اتفاق ہو گیا ہے۔

تشریح: امام بخاریؒ نے وزن افعال کے حق ہونے پر آیت کریمہ نَضِيعُ الْمَوَازِينِ الْقِسْطُ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ سے استدلال فرمایا تھا اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ حضرت امام بخاریؒ جس طرح حافظ حدیث ہیں اس طرح حافظ قرآن بھی ہیں تو چونکہ ترجمہ الباب کے اندر سورہ انجاء کی آیت کریمہ نَضِيعُ الْمَوَازِينِ الْقِسْطُ کے اندر قسط قسط آیا تھا تو اس مناسبت

سے اپنی عادت کے مطابق قرآن حکیم کے اس مادہ سے جو میضہ بھی آیا ہے اس کی تحقیق و تفسیر فرمائی ہے ہیں چنانچہ سورہ شعراء کی آیت: ۱۸۳ سورہ بنی اسرائیل کی آیت: ۴۵ میں وَذُكُوا بِالْقِسَاسِ الشَّقِيقِمْ (سیدھی ترازو سے وزن کرو، تولو) اس کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ قسّاس کے معنی ترازو کے ہیں اور اس میں سودی اور عربی کا اتقاق ہو گیا یعنی من تولقی اللھین یا تولقی الوضیعین۔

مولان: میزان کی جمع ہے جس کے معنی ہیں ترازو۔ میزان اصل میں یوزان تھا اور کونا نقل کسرہ کی وجہ سے ہاء سے بدل رہا۔ آیت کریم میں میزان کے لیے جمع کا میضہ استعمال کیا گیا ہے اس لیے بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ وزن احوال کے لیے بہت سی میزانیں استعمال کی جائیں گی اور جمع کا میضہ حقیقت پر محمول ہوگا اور اس کی دو صورتیں ہیں ہر شخص کے لیے یا ہر عمل کے لیے ایک ایک ترازو ہوگی، مطلب یہ ہے کہ وزن احوال کے لیے بہت سی میزانیں (ترازوئیں) استعمال کی جائیں گی مثلاً فراغت کے لیے انگ اور فرائض کے لیے انگ، بدن مبادت کے لیے انگ اور مالی عبادت کے لیے انگ، جس طرح دنیا میں مختلف ترازوئیں ہیں کوئلہ وزن کرلے (تولے) کے لیے انگ، ہاول اور ہنری تولنے کے لیے انگ سونا چاندی تولنے کے لیے انگ وغیرہ وغیرہ۔

اسی طرح روز قیامت میں میزان شہد ہو سکتی ہے۔

مگر اکثر مفسرین و مہجور محدثین کی رائے یہ ہے کہ میزان ایک ہی ہوگی، والذي علیہ الا انکھون انہ میزان واحد صرحتہ باللفظ الجمع للتطبیق الخ (طس) اب رہا یہ سوال کہ ہر جمع کا میضہ کیوں لایا گیا؟ اس کے کئی جوابات دیے گئے ہیں:

۱۔ یہاں موازین میزان کی جمع نہیں ہے بلکہ سوزون کی جمع ہے سوزون اس چیز کو کہتے ہیں جس کو تولنا جائے، اور مراد احوال سوزون ہیں جیسا کہ سورہ دشمن کی آیت کریمہ: وَهَبُوا الزَّوْزَ بِالْفِطْرِ وَلَا تَغْسِرُوا الْعِوَانِ کی تفسیر میں علامہ جلال الدین یحییٰ نقل فرماتے ہیں: ہی لا تفسرُوا العوزون۔

۲۔ جمع تعظیم و تعظیم کے لیے ہے یعنی وہ میزان بہت بڑی اور عظیم ہے جیسا کہ اللہ القاسم لا کائی نے حضرت سلمان سے نقل کیا ہے کہ میزان عدل کے دو پلے ہوں گے کہ ایک پلے سے آسمان و زمین آسکتے ہیں۔

تفسیر سخبری نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل کی ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز جو میزان وزن احوال کے لیے رکھی جائے گی وہ اتنی بڑی اور وسیع ہوگی کہ اس میں آسمان و زمین تولنا چاہیں تو وہ بھی اس میں سما جائیں۔

اور تفسیر جامع کا استعمال قرآن حکیم میں موجود ہے جیسے: عَلَّمْتُ قَوْمَ نُوحٍ النُّزُولَ (سورہ شعراء: ۱۰۵) قوم نوح نے و طہرہاں کو دکھایا۔

حالانکہ اس قوم میں صرف ایک رسول حضرت نوح علیہ السلام کے علاوہ کوئی دوسرا نبی نہیں آیا۔
 معنی: مجمع باعتبار اشخاص و افراد بنی آدم نیز تعدد احوال کے لحاظ سے ہے کیونکہ ساری مخلوقات حضرت آدم علیہ السلام
 سے لے کر قیامت تک جن کی کچھ تعداد صرف حق تعالیٰ ہی کو معلوم ہے ان سب کے احوال کو بھی میزان (ترازو) تو لے گی
 جیسا کہ ارشاد باری ہے: فَلَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ لَهِوْا فِي عِشْيَةِ رَأْسِهِمْ ذُقُوا مِن ثَمَرِهِمْ حِينَ هُمْ فِيهَا وَاقُونَ (۴۷)
 قسط: کے معنی عدل و انصاف کے ہیں مطلب یہ ہے کہ یہ میزان (ترازو) عدل و انصاف کے ساتھ وزن کرے
 گی اور اس کی دیکھنی نہ ہوگی اور یہ قسط یہاں سوازیں کی مفت ہے۔

امشکال: رہا یہ اشکال کہ قسط کا لفظ مفرد ہے اور سوازیں جمع ہے جمع کی مفت مفرد کس طرح درست ہوئی؟
 جواب: قسط مصدر ہے واحد، خشية اور جمع سب جائز ہے بقال میزان قسط و میزانان قسط و میزانین
 قسط (شرح ابن بطال)

۲۔ قسط مصدر ہے اور مضارع حذف ہے ذات القسط لیوم القيامة اور لیوم القيامة میں لام تعلیلیہ ہے
 اور مضارع حذف ہے اسی لحساب یوم القيامة۔

”وإن أعمالنا بنی آدم و طولهم یوزن“ اور انسان کے سارے اعمال و اقوال حساب کے لیے تولے جائیں
 گے۔ اگر بات کو مضاف پر ہیں تو ان بفتح الهمزة ہوگا اور بنی اکثر و اشہر ہے لیکن اگر بات ہالتوبین ہو تو ان بکسر
 الهمزة ہوگا۔ ”و طولهم“ بعض شخصوں میں الوالہم جمع کے صیغہ کے ساتھ ہے اور بنی زیادہ مناسب ہے کیونکہ اس کا
 ”مطوف علیہ جمع“ ہے۔

حافظ ابو القاسم لاکانی نے اپنی سنن میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میزان
 پر ایک فرشتہ مقرر ہوگا اور ہر انسان کو اس میزان کے سامنے لایا جائے گا اگر اس کی نیکیوں کا پلہ بھاری ہو گیا تو فرشتہ منادی
 کرے گا جس کو تمام اہل عشرتیں کے کہ فلاں شخص کا سیاب ہو گیا اب کبھی اس کو کھڑی نہیں ہوگی اور اگر نیکیوں کا پلہ ہلکا رہا تو
 یہ فرشتہ منادی کرے گا کہ فلاں شخص شقی اور محروم ہو گیا اب کبھی اس کا سیاب و ہمارا نہیں ہوگا جیسا کہ سورۃ مؤمنون کی آیت: ۱۰۳،
 وَآیۃ: ۱۰۴ ہے ”لَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ“ وَمَن خَلَّتْ عِزَابُہٗ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ تُحْبَبُونَ
 قُلُوبُهُمْ فِی جَهَنَّمَ خَالِدُونَ“ سو جس کی نیکیوں کا پلہ بھاری ہوگا تو ایسے لوگ کا سیاب ہوں گے (پر ال ایمان کا گروہ
 ہوگا) اور جن کی نیکیوں کا پلہ ہلکا ہوگا (جیسے کفار و مشرکین) تو ایسے ہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو خسارہ میں ڈالا اور
 یہ لوگ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے۔

اور حضرت ابو القاسم لاکانی نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت کیا ہے کہ یہ فرشتہ جو میزان پر مقرر ہوگا
 حضرت جبرئیل علیہ السلام ہیں (قس) و اعوج ابو القاسم اللاکانی فی کتاب السنۃ عن حلیفۃ موقوفہ ابن

صاحب المیزان یوم القیامۃ جوہل علیہ السلام (صحیح)

میزان عدل اور وزن اعمال کی کیفیت | اہل ملت والجماعت کا اجماعی عقیدہ اور ایمان ہے کہ میزان حق ہے انسان کے اعمال قیامت کے دن وزن کیے جائیں گے شرح عقائد نسکی میں ہے الوزن حق والمیزان عبادۃ عما یعرف بہ مقادیر الاعمال والعقل قاصد عن احوال کفایتہ (وزن اعمال حق ہے اور میزان عبادۃ) وہ آکر ہے جس سے اعمال کا وزن و مقدار معلوم ہوگا لیکن اس کی پوری کیفیت صورت سے انسانی عقل عاجز ہے۔

ابن مقرر میزان کا انکار کرتا ہے مگر یہ قرآن حکیم اور احادیث محمد نیز اجماع است کے خلاف ہے قرآن حکیم میں صاف ہے: وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِمَنْ تَقَلَّتْ مُوَاظِنَتُهُ فَلْيُوزَنْ هُمُ الْمُفْلِسُونَ ۝ وَمَنْ عَفَتْ مُوَاظِنَتُهُ فَلْيُوزَنِ الْيَتِيمَ غَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآفَاتِنَا يَتَذَكَّرُونَ ۝ (اعراف)

اور اس دن وزن (ہونا) برحق ہے پھر (وزن کے بعد) جس کی نیکیوں کے پڑے بھاری ہوں گے وہی لوگ کامیاب ہوں گے (یعنی نجات پائیں گے) اور جن کی نیکیوں کے پڑے ہلکے ہوں گے (جیسے کفار و شرکین) سو یہ وہی لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنی جانوں کو خسارہ میں ڈالا ہے سب اس کے کہ ہماری آفتوں کے ساتھ انسانی کرتے تھے۔ (آفتوں کا حق اور انصاف یہ تھا کہ ان پر ایمان لانے اور ان کو قبول کرتے مگر ان لوگوں نے ہماری آفتوں کا انکار کر کے اپنی ہی جانوں پر ظلم کیا)۔

نیز نَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ (سورہ نجمہ ۲۷)

مقررہ کرتا ہے کہ اعمال اعراض ہیں جس کا وزن ممکن نہیں اور لفظ اقرآنی کے اندر تاویلات رکھ کر توضیحات پارہ کرتا ہے کہ میزان سے مراد عدل ہے چونکہ اعراض کا وزن محال ہے، حالانکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ اعمال کو جہاں مسئلہ کی صورت دے کر وزن کیا جائے گا۔

وَلَهُ دَوَىٰ بَعْضُ الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْلِبُ الْأَعْرَاضَ اجساماً فَيُوزِنُ بِهَا صَفْهَا الْخ (نس)

او تو وزن صافھا حدیث الہطاقہ | مقررہ کا یہ اعتراض کہ اعمال اعراض ہیں مگر ان کے تولے جانے کا کیا مطلب؟

اس کا جواب بعض علماء اہل ملت والجماعت نے یہ دیا ہے کہ صحیفے تولے جائیں گے ملائکہ تعطاؤں فرمائے ہیں: وَبِذَلِكَ حَبِثَ الْبَطَالَةُ الْمُرَوِّیَ فِی التَّوَلَّدِ وَقَالَ حَسَنُ غَرِیْبٍ وَابْنُ مَاجَہٍ وَابْنُ حِبَّانَ لَمْ یَصْجَحْہُ وَالْحَاکِمُ وَابْنُ عَصَمٍ مِنْ حَدِیْثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَامِسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

علیہ وسلم قال ان الله يستعمل رجلاً من انبی علی رؤوس الخلائق یوم القیامۃ فیقول یسنة وتسعین رجلاً کلّ منہی مثل هذا البصر ثم یقول انیکم من هذا شیئاً؟ اظلمتک کفیبی الحافظون؟ فیقول لا یارب فیقول اظلمتک عدو؟ فقال لا یارب فیقول الله تعالی بلی ان لك عندنا حسنة فانه لا ظلم علیک فصرح بطلانہ فیہا اھمہ ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمداً عبداً ورسولہ فیقول احضر ورنک فیقول یارب ما هذه البطالة مع هذه السجلات فیقول فانک لا تنظلم لتسویع السجلات فی کفۃ والبطالة فی کفۃ لطافت السجلات وثقلت البطالة فلا یقبل مع اسم اللہ شی (تس: ۱۲۸، ج: ۱۵)

حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن سب کے سامنے میری امت میں سے ایک شخص کو ظاہر کریں گے اور ثنائی دفتر اس کے سامنے کھول دیں گے ہر دفتر سلجائے نظر تک پھیلا ہوا ہوگا پھر ارشاد ہوگا (یعنی اس شخص سے پوچھا جائے گا) کہ کیا ان اعمال ناموں کے مندرجات میں سے تم کسی چیز کا انکار کرتے ہو؟ کیا میرے مخالف فرشتوں نے تم پر ظلم کیا ہے؟ (کہ بغیر کئی کتاہ لکھ دیا ہو یا کرنے سے ڈرا کہ لکھ دیا ہو؟) وہ شخص کہے گا نہیں یارب (یعنی انکار کی گنجائش ہے اور یہی فرشتوں نے کوئی ظلم و زیادتی کی ہے) پھر ارشاد ہوگا کیا تمہارے پاس ان کا کوئی عذر ہے؟ (یعنی کیا ان پر عجز نہیں کا تمہارے پاس کوئی عذر ہے؟)

وہ شخص کہے گا لا یارب (یارب کوئی عذر بھی نہیں ہے) اس وقت اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائیں گے تمہاری ایک ننگی ہمارے پاس موجود ہے آج تم پر ظلم نہ ہوگا اور ایک پر چڑکا لا جائے گا جس میں انشہد ان لا الہ الا اللہ وانشہد ان نعمنا عبداً ورسولہ لکھا ہوگا، ارشاد ہوگا جاؤ اس کو شکوہ نہ کہے گا اسے سب اتنے دفتروں کے مقابلے میں یہ بڑا کیا کام دے گا۔

پھر ان سب دفتروں کو ایک پلڑے میں رکھا جائے گا ارشاد ہوگا تم پر ظلم نہیں کیا جائے گا چنانچہ ان سب دفتروں کو ایک پلڑے میں رکھ دیا جائے گا اور وہ بھاتا (پرچی) دوسرے پلڑے میں بھر دیا ترہکے ہو جائیں گے (یعنی دفتروں والا پلڑا بھکا ہو جائے گا اور پراڑے گئے گا) اور بھاتا (پرچی) بھار کر ہو جائے گی پس (حقیقت یہ ہے کہ) اللہ کے نام کے مقابلہ میں کوئی چیز درنی نہیں ہو سکتی۔

تشریح اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جینے (اعمال نامے) تو لے جائیں گے۔

مستور کا اصل اشکال یہ تھا کہ اعمال امراض ہیں جو قائم بالظہر ہیں اس لئے ان کا وزن کمال ہے اس کا ایک جواب تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ امراض کو جہاں مستقل یعنی اجسام کا وزن کیا جائے گا واللہ علی کل شیء قدید۔ اور دوسرا جواب حدیث بھاتا سے ہے کہ اعمال نامے امراض نہیں ہیں بلکہ اجسام ہیں اس لئے اس میں مستور کا وہ عقلی اشکال بھی نہ ہوگا۔ ملاحظہ

کیا تم لوگ نہانتے ہو کہ میں کس وجہ سے ہنستا ہوں؟ حضرت انس ؓ نے بیان کیا کہ ہم لوگوں نے عرض کیا اللہ ورسولہ اعلم ارشاد فرمایا کہ میں ہنستا ہوں جسے کی مشکو پر جو وہ اپنے پروردگار سے کرے گا چنانچہ بندہ کہے گا اے میرے مالک کیا آپ مجھ کو قلم سے پتلا نہیں دے چکے ہیں؟ (یعنی آپ امدہ کر چکے ہیں کہ میں کسی پر قلم نہیں کروں گا وَاَنَا اَنَا بِقَلَمٍ وَلِلْقَيْدِ اور میں بندوں پر قلم نہیں کرتا یعنی ہمارے یہاں قلم نہیں جو کچھ قید ہوگا میں حکمت اور انصاف سے ہوگا) آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جواب دیں گے ہاں (ہم قلم نہیں کرتے) آنحضور ﷺ نے فرمایا پھر بندہ کہے گا کہ میں جاننا نہیں بدکتا کسی کی گواہی اپنے اوپر سوائے اپنی ذات کی گواہی کے حضور اللہ ﷻ نے فرمایا کہ پروردگار فرمائے گا کَفَىٰ بِمَعْلُومِ الْيَوْمِ عَلَيْكَ شَهِيدًا وَاِيَّاكَ اَمَّا الْكَافِرِينَ شَهِيدًا اِجْمَاعًا تیری ہی ذات کی گواہی تجھ پر آج کے دن کفایت کرتی ہے اور کرام کا تین کی گواہی، حضور اللہ ﷻ نے فرمایا کہ ہر اس کے (بندہ کے) حصہ پر عمر کر دی جائے گی اور اس کے ہاتھ پاؤں کو حکم دیا جائے گا کہ تم سب پروردگار اس کے سارے اعمال بول دیں گے ہر بندہ کو بات کرنے کی اجازت دی جائے گی، بعد اسے ہاتھ پاؤں سے کہہ گا اور ہر جا کھت دور ہو جائے گا پر ہنگام ہوش تو تمہارے ہی لیے بھگنا کرتا تھا (تمہاری راحت کرتا تھا کہ دوزخ سے بچ سکوں لیکن تم خود ہی تمہارے ہاتھ پاؤں کا اقرار کر چکے تو اب جاؤ دوزخ میں)۔

کن لوگوں کے اعمال کا وزن ہوگا؟ | علامہ قسطلانی فرماتے ہیں: ثُمَّ اِنْ ظَاهَرَ قَوْلُ الْبُخَارِيِّ: وَانْ اَعْمَالُ

مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَحْصُو حِسَابَ الْخ (السنن) یعنی نام بخاری کے قول ان اعمال ہنسی آدم علیہ سے تو بظاہر تعظیم معلوم ہوتی ہے کہ سارے انسانوں کے اعمال و افعال تولے جائیں گے لیکن اللہ تعالیٰ یہاں نہیں ہے بلکہ ہر حضرات بغیر حساب و کتاب کے جنت میں جائیں گے ان کی تعداد ستر ہزار ہوگی ان کے اعمال بھی تولے جائیں گے جیسا کہ ارشاد نبوی ہے: وَلَقَدْ وَعَدْنِي رَبِّي سَبْعِينَ اَلْفًا اَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ مَنْ اَمَىٰ سَبْعِينَ اَلْفًا لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابَ مَعَ كُلِّ اَلْفٍ سَبْعُونَ اَلْفًا وَثَلَاثَ حُلِيَّاتٍ مِّنْ حُلِيَّاتٍ رَبِّي حَلَّ وَجَلَّ (ابن ماجہ: ۴۰ ص ۳۷۷)

معلوم ہوا کہ امت محمدیہ میں سے ستر ہزار ایسے حضرات ہوں گے جو بلا حساب و بلا عذاب داخل جنت ہوں گے اور ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار ہوں گے۔

علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ جو لوگ بلا حساب جنت میں جائیں گے ان کے اعمال کے وزن کے لیے ترازو قائم نہ ہوگی جیسے جو کفار بلا حساب جہنم میں جائیں گے ان کے لیے ترازو قائم نہ ہوگی جیسا کہ آیت کریمہ ہے يُعْرَفُ السَّخِرُونَ بِسُخْرِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالْقُرْآنِ اِصْحٰی وَالْاَقْلَامِ (الزمن: ۴۱) یعنی مجرموں کو پکچھا نا جاتا ہوگا ان کے چروں سے پھر پکڑا جائے گا پچھانی کے بالوں اور پاؤں سے (یعنی چروں کی سیاہی اور آنکھوں کی نیلگوئی سے مجرم خود بخود پکچھا جائیں گے جیسے سوسنوں کی شناخت سجدہ اور دھنوس کے آغوش اور اسے ہوگی)۔

حافظ مستقلا فی مرتبہ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ظاہرہ التصمیم لکن خص منہ طالبان فمن الکفار من لا قلب له الا الکفر ولم يعمل حسنة فانه يقع فی النار من غیر حساب ولا میزان.

ومن المؤمنین من لا مہلہ له وله حسنات کثیرہ زائدہ علی بعض الامعان فہلما یشغل الجنة بغير حساب کما فی قصۃ السبعین الفاء ومن شاء اللہ ان ینصفہ بہم وہم اللہین یعرون علی الصراط کالبوق الخاطف وکالتربیع وکالجایدہ الخیل ومن هذا ظہر من الکفار والمؤمنین بحاسبون واعرض افعالہم علی الموالین الخ. (فتح الباری ج ۱۳ ص ۳۵۳)

خلاصہ یہ ہے کہ سب کے اعمال و اقوال تو لے گئے جائیں گے بلکہ کچھ حضرات وہ ہوں گے جو بلا حساب و کتاب جنت میں جائیں گے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یدخل من امنی الجنة سبعون الفا بغير حساب فقال رجل یا رسول اللہ ادع اللہ تعالیٰ لی ان یجعلنی منہم قال اللہم اجعلہ منہم ثم قام آخر فقال یا رسول اللہ ادع اللہ لی ان یجعلنی منہم قال سبقت بها عتکاشہ (مسلم شریف جلد اول کتاب الامارین ص ۱۱۶)

۷۔ اور کچھ کفار ایسے ہوں گے جو بلا حساب اور بغیر وزن جنم میں داخل ہوں گے اور یہ وہ کفار ہوں گے جنہوں نے کوئی نیکی نہ کی ہوگی۔

بہر حال جمہور مہجہ و مہومین کا رجحان اسی طرف ہے کہ کسے کسے اعمال کو مجسم کر دیا جائے گا اور مشکل صورت دے دی جائے گی پھر وزن کیا جائے گا جیسا کہ آیت کریمہ: وَاجْعَلُوا حَاضِرًا الْآیَہ (سورۃ کہف: ۶۶) سے تائید ہوتی ہے آج کل تو مختلف چیزوں کے وزن تولنے کے لیے مختلف قسم کے آلات (ترازو) ایجاد ہو چکے ہیں جس سے سٹرائیک جہالت و کھارو بے شمار باطن پر نظر کا وزن کرنے کا آکر وغیرہ۔

اعمال کا محاسبہ | امام ترمذی نے حضرت مالک رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے سامنے آکر بیٹھا اور بیان کیا: یا رسول اللہ میرے دو غلام ہیں جو مجھے چھوڑ گئے ہیں اور معاملات میں خیانت کرتے ہیں اور میرے احکام کی خلاف ورزی کرتے ہیں اس کے متعلق میں میں انہیں زبان سے بھی برا بھلا کہتا ہوں اور ہاتھ سے دانتا بھی ہوں تو میرا اور ان غلاموں کا انصاف کس طرح ہوگا؟

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ان غلاموں کی نالربانی اور خیانت و سرکشی کو تو لا جائے گا پھر تم اسے سب و قسم اور مار پیٹ کو تو لا جائے گا اگر تمہاری سزا اور ان کا جرم برابر ہوئے تو معاملہ برابر سزا ہو جائے گا اور اگر تمہاری سزا ان کے جرم سے کم رہی تو وہ تمہارا احسان شمار ہوگا اور اگر تمہاری سزا ان کے جرم سے زیادہ گئی تو بھی تم نے زیادتی کی ہے اس کا تم سے انتقام و دھماں لیا جائے گا یہ شخص یہاں سے اٹھ کر الگ بیٹھ گیا اور بدنے کا آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے قرآن میں یہ

آیت نہیں پڑھی۔ ”وَنَضَعُ الْقَوْلَ اَنْفِ الْفَيْصِلِ“ اس نے عرض کیا کہ اب تو میرے لیے اس کے سوا کوئی راستہ نہیں کہ میں اس کو آکر لو کر کے اس حساب کے قلم سے بے فکر ہو جاؤں۔ (ترجمہ شریف جلد چہل ص: ۷۳۵)
 ”وَقَالَ الْفَيْصِلُ مَصْدَرُ الْمَقْصُطِ وَهُوَ الْقَاعِلُ“ اور کہا جاتا ہے کہ قسط مفسد کا مصدر ہے جس کے معنی ہیں عادل کے۔

شارح بخاری علامہ بخاری نے اس آیت علی کا اعتراض نقل کیا ہے کہ مقسط حوالی خرید ہے جس کا مصدر القسط ہے جس کے معنی بدل و انصاف کرنے کے آتے ہیں تو مقسط کا مصدر قسط کس طرح صحیح ہوگا؟
 پھر خود ہی علامہ کرمانی شارح بخاری کا جواب نقل فرماتے ہیں کہ قسط مقسط کا مصدر محذوف الزوائد ہے مقصد یہ ہے کہ قسط کے معنی اور مقسط کے مصدر القسط کے معنی ایک ہیں مگر قسط بمعنی القسط ہے جو مقسط کا مصدر ہے۔

(اس کو بخاری و دیگر یوں سمجھا جائے کہ المقسط مصدر المقسط میں مصدر بمعنی بارہ یا جائے مطلب یہ ہوگا کہ قسط کا مادہ قسط ہے فلا اشکال) اور اس سے اشارہ کیا ہے آیت کریمہ اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ کی طرف۔
 ”وَالْمُقْسِطُ نَهْرٌ الْجَانِبُ“ اور قسط کے معنی ہیں چار یعنی عالم کے اقسام ہے آیت کریمہ: وَالْمُقْسِطُونَ لَيَكُونُوا الْجَهَنَّمَ حَطًّا (سورہ نین)

اس آیت میں قسط کے معنی بے انصاف (عالم) کے ہیں، اسی وجہ سے ایک جماعت کی تفسیر یہ ہے کہ قسط مشترک ہے بین العدل والجور۔

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ قسط اسمائے اعتداد میں سے ہے بحالہ و غیرہ۔
 ایک قول یہ بھی ہے کہ قسط بکسر القاف بمعنی بدل ہے کافی القرآن و اِنَّ حُكْمًا فَانْكُمْ بِهِمْ بِالْقِسْطِ اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (سورہ مائدہ ۴۳)

اور فتح القاف بمعنی الجور اھم اس صورت میں قسط کا مصدر فتح القاف ہوگا۔
 ۷۰:۷۳ عَنْ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَابٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْطٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٌ لَا تُحِبُّهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ حَبِيبَتَانِ خَلِي الْمَسَانِ قَبْلَتَانِ فِي الْمَوَازِنِ شَيْخَانِ اللَّهُ وَبَيْنَهُمَا مَبْنَعَانِ اللَّهُ الْعَظِيمُ ﴿٧٠﴾

ترجمہ ہم سے احمد بن الحکیم نے بیان کیا کہ ہم سے محمد بن قسطل نے بیان کیا انہوں نے عمار بن قحطاف سے انہوں نے ابو ذر سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ وہ

نصر المبارکی

تینوں جگہوں پر امام بخاری کے تین استاذ گنگ الگ ہیں اور امام بخاری کے مذکورہ تینوں شیوخ کے شیخ محمد بن فضیل ہیں بلکہ بخاری کے مذکورہ تینوں شیوخ (دہریہ بن حرب، یحییٰ بن سعید، اور احمد بن حنبل) کے اوپر کے واسطے ایک ہی ہیں محمد بن فضیل، عمارہ بن قحطاف اور ابو زریعہ۔

امام بخاری نے اپنی کتب کے آغاز و انتہا میں بحسب وقت ظہر و عشاء ایک جہی سے ترمیم کی ہے اور یہاں تک کہ امام بخاری کا حصہ ہے کہ کتب بخاری شریف کی سب سے پہلی حدیث حضرت حماد بن عمار سے ہے اور یہاں تک کہ امام بخاری نے اس طرف لطیف اشارہ کیا ہے کہ ہم کو اس کا آپ کا اور ساری کائنات کو اس اور انسانی سے ہجرت کرنی ہے اور عالم آخرت کی طرف جانا ہے۔

والحمد لله والحمد لله اور شکر کی اصل یہ ہے کہ اللہ رب العالمین کی حمد کی جائے بخاری حدیث ۱۵۸۱ الاعمال بالنیات الخ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی ہے جو مہاجر تھے تو یہ آخری حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے اور یہ بھی مہاجرین میں سے تھے اس سے غالباً امام بخاری نے اس طرف لطیف اشارہ کیا ہے کہ ہم کو اس کا آپ کا اور ساری کائنات کو اس اور انسانی سے ہجرت کرنی ہے اور عالم آخرت کی طرف جانا ہے۔

پہلی حدیث میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی ہے جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے تھے صحابہ تھے آپ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ کا یہ حال تھا کہ آپ کی رائے کی موافقت متحدہ مقاموں میں دینی ائمہ نے کی ہے چنانچہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "ووافقت ربي في ثلاث" (بخاری ابواب ص ۵۸) یعنی میں نے اپنے رب کی تین باتوں میں موافقت کی طے کر مائی شام بخاری فرماتے ہیں، والحمد لله في الاصل والحمد لله في الفروع فقرآن علی وفق ما دبت ولكنك اسعد المؤمنون لنفسه وحياة لادب كل في الذكر ما في (حاشیہ بخاری ص ۵۸)

وفي الخبر الجليل وذكر البعض موافقة في احد وعشرين كما نقله السيوطي في تاريخ المصنف الخ (حاشیہ بخاری ص ۵۸)

والحمد لله في الاصل الخ اصل بات تو یہ ہے کہ موافقت اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہوئی لیکن موافقت کی نسبت ابواب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنی طرف کی۔

اور آخری حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے تھے صحابہ تھے آپ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ کا یہ حال تھا کہ آپ کی رائے کی موافقت متحدہ مقاموں میں دینی ائمہ نے کی ہے چنانچہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "ووافقت ربي في ثلاث" (بخاری ابواب ص ۵۸) یعنی میں نے اپنے رب کی تین باتوں میں موافقت کی طے کر مائی شام بخاری فرماتے ہیں، والحمد لله في الاصل والحمد لله في الفروع فقرآن علی وفق ما دبت ولكنك اسعد المؤمنون لنفسه وحياة لادب كل في الذكر ما في (حاشیہ بخاری ص ۵۸)

اس سے اشارہ ہے کہ حدیث شریف کے اندر درج ہونے والی خبریں ہیں: (۱) نظر و فکر، (۲) حفظ و ضبط۔
 ۱۔ حفظ و ضبط کے اندر کلیمات موصوف اپنے تئیں صفات (حسبنا انی فرحنا، ۲۔ حفظنا علی اللسان، ۳۔ لفظنا فی السور) سے مل کر خبر مقدم اور سبحان اللہ و بحمدہ الخ بہت اسوئہ ہے تاہم ہے کہ جملہ میں مقصود بہت اہم ہے تو جب خبر کو مقدم کر دیا گیا تو سامع کو بہت کا انتظار اور خوشی طے ہو گیا، پھر خبر کے

حضرت لہید بن ربیعہ ؓ زمانہ جاہلیت کے فصیح و فہیم شاعروں میں سے تھے جسے اللہ تعالیٰ نے خود ربیہؓ کے نام سے ان کے نام میں حاضر ہو کر شرفِ اسلام دیا۔

حضرت عثمان غنی ؓ کی خلافت میں ایک سو چالیس سال یا ایک سو ستاون برس کی عمر پر کرکٹ میں شگال فرمایا۔
 قلنا الطیبی، ولما کان احدی لای موافق لا صدق الکلام وهو قولہ تعالیٰ کل من علیہا فان
 (سورہ رطبی) (شرح المصباح ج ۲: ۱۰۱) میں مذکور ہے کہ ایک (مؤرخ) حضور اقدس ﷺ نے حضرت لہید ؓ کے جس شعر کو پڑھ کر فرمایا تھا وہ یہ ہے۔

الاکمل فیہ ما خلا اللہ باطن

وکل نعم لا معادۃ لہ

ترجمہ: اور کھواں اللہ کے سوا ہر چیز فانی ہے اور دنیا کی ہر نعمت مٹنے والی ہے۔

یہ آیت کریمہ قلنا یا اہل الذیئب تعالوا الی کلمۃ سواہ بیضا و بینکم کے انحراف سے مراد پورا کلام
 لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہے۔

نیز بخاری شریف ص: ۲۰۰ ہے "انہ کان اذا تکلم بکلمۃ اعادھا ثلاثا" میں اس کلمہ سے مراد کلام و جملہ ہے۔
 ان تمام ظائر سے معلوم ہوا کہ کلمہ کا اطلاق کلام پر ہوتا ہے اور اس کی اصل یہ ہے کہ کلام چوتھ گات ہی سے مرکب
 ہوتے ہیں اس لیے پورے پر کسی کلمہ کا اطلاق کر دیا جاتا ہے جہتِ نحو میں اس کی اصطلاح الگ ہے۔

"حیثان الی الرحمن" ہی محبوبان الی الرحمن اور مراد کا کلین حیثان ہے مطلب یہ ہے کہ ان
 دونوں گروں کے کہنے والے اور پڑھنے والے خدا نے ان کے نزدیک محبوب ہیں اور اللہ تعالیٰ کا کسی سے عہد ہے محبت کرنے کا
 مطلب ایسا ہے کہ اگر ہم ہوتا ہے (قس) یعنی جبر گیر ہے نہ اعتدال اور عزت و بزرگی حیات فرماتے ہیں۔

تجہ جہیۃ الی محبوبۃ بمعنی المفعول لا الفاعل و فیل اذا کان بمعنی مفعول ہستری فیلہ فیلہ مکر
 والمؤنث اذا ذکر الموصوف نحو رجل فیل وامرأۃ فیل فی ہم مذکر الموصوف لونی بیہما نحو فیل
 و فیلۃ حیث فیما وجد لونی علامۃ لکانت عناناً محبوب بان المحبۃ جازۃ لا واجبۃ لہ (قس)

یعنی حیثان حبیبہ کا شنیہ ہے بمعنی محبوبۃ یعنی یہاں بمعنی مفعول ہے ذکر بمعنی فاعل (اگرچہ فعلی بمعنی
 فاعل بھی آتا ہے لیکن اکثر معنوں کے محل میں استعمال ہوتا ہے)۔

چنانچہ یہاں بھی حیثان بمعنی محبوبان ہے۔

اب یہاں مراد یہاں پیدا ہوتا ہے کہ حبیب فعلی اکثر بمعنی مفعول ہوتا ہے خاص کر جب کہ اس کا موصوف اس کے ساتھ
 مذکور ہوتا اس صورت میں ذکر و مؤنث دونوں برابر ہوتے ہیں جیسے رجل فیل وامرأۃ فیل، لیکن اگر موصوف مذکور نہ

ہو تو تذکرہ تانیہ میں فرق کیا جائے گا جیسے قبیل و قبیلہ

لہذا جب ایسا ہے تو یہاں حبیبان میں تار تانیہ کیسے لایا گیا؟

جواب یہ ہے کہ مذکورہ صورت میں مذکورہ تانیہ کے درمیان مضمون یا تزیین واجب نہیں اور جو وہاں فی المعروف لای فی المصنفی (کرماتی)

ج۔ بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ خطیبان اور خطیبان کی مناسبت کے لیے آلائی گئی اور ان دونوں میں آس لیے آلائی گئی کہ وہ دونوں مضمونی طاعت ہیں نہ کہ مضمونی طاعت۔

ارشاد فرمایا گیا کہ خطیبان حبیبان دونوں کے پڑھنے رحاں کو محبوب ہیں تو ساج کے دل میں ٹپ پیدا ہوئی اور سوچنے لگا کہ کہیں ایسا تو نہیں کہ بہت محنت و مشقت کے دونوں کے ہوں گے بقاعدہ اجود کم علی نصیبکم مزدوری بقدر مشقت ہوتی ہے، تو فرمایا گیا حبیبان الی الوضوئین اسمائے حسنی میں سے رحمن کی تخصیص سے لطیف اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ اللہ رب العالمین اپنے بندوں پر بے حد مہربان ہے ایسا مہربان ہے کہ تمہارے سے عمل پر اجر جزیل و ثواب کثیر عطا فرماتا ہے کیونکہ ان دونوں کتبوں کی بڑی تعلیم فضیلت ہے جیسا کہ کتاب الدعوات ص: ۹۳۸ میں حدیث گذر چکی ہے:

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال سبحان اللہ وحمدہ فی یوم مائة مرة اللہ وحمدہ کہے اس کے سارے گناہ (من حقوق اللہ) محبت عطا دے گا ان کا ثواب مثل زبد البحر۔ معاف کرائے جاتے ہیں اگرچہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں۔
"خفیضان علی اللسان" دونوں کے زبان پر بلکہ ہیں۔

اس سے اس دہم و غلجی کو دفع کر دیا جو اجود کم علی نصیبکم سے محنت و مشقت کا دہم و غلجی پیدا ہوا تھا اور نظام دیکر یہ دونوں کے زبان پر بلکہ پھلکے ہیں، نہایت کمال اور بہت آسان ہیں یہ سن کر خیال پیدا ہو سکتا ہے کہ شاید اب بھی لگا ہوگا کہ جیسا کام ہو یا نام تو اس خیال کا ازالہ فرمایا۔

"تھیلان فی العیزان" میزانِ رحل میں دونوں کے بھاری ہوں گے، یعنی قیامت کے روز ان کا اجر و ثواب بہت بھاری ہوگا۔

علامہ کرمانی فرماتے ہیں: والمقصود من ذکر الخفة والفضل بیان قلة العمل و كثرة الثواب (الگوواک الدرداری) ایضاً (فتح الباری)۔

یعنی محنت کے ذکر سے اشارہ قلتِ عمل کی طرف ہے اور فضل سے کثرتِ ثواب کا بیان مقصود ہے۔

خفت کی وجہ: علامہ قسطلانی فرماتے ہیں: لانہ لیس لہما عن حروف الشدة المعروفة عند اہل

العربية وهي الخ (قس)

یعنی ان میں حروف ثلث میں سے کوئی حرف نہیں ہے اور وہ آخر حروف ہیں
ہمزہ، پاء، تاء، جیم، دال، ذال، زک

ولا من حروف الاستعلاء أيضا الخ (قس) یعنی حروف استعلاء میں سے بھی ایسی کوئی حرف نہیں اور
حروف استعلاء سات ہیں: وهي الخاء المعجمة والصاد والظاد والطاء والقاف والعين المعجمة والحاء
جن کا مجموعہ شخص ضعیف لفظ ہے۔

ثم ان الاعمال القل من الاسماء وليس فيهما فعل وفي الاسماء ايضا ما يستعمل كالمدي
لا ينصرف وليس فيهما شيء من ذلك الخ۔

یعنی افعال بہت اسم کی شکل میں ہوتے ہیں ان کلموں میں کوئی فعل بھی مذکور نہیں بلکہ اسماء میں بھی غیر منصرف بہ نسبت
منصرف کے شکل میں ہوتا ہے تو ان کلموں میں کوئی اسم غیر منصرف بھی نہیں۔

نیز وہ تینوں حروف تین جن کی ادائیگی آسان ہے (الف، واء، یاء) ان کلموں میں موجود ہیں (قس) علامہ کاشانی
فرماتے ہیں: وللمقصود من ذكر الحصة والظل بان قلة العمل وكثرة التواضع مطلب یہ ہے کہ گریہ بہت
مختصر ہے مگر اس پر ثواب بہت زیادہ ہے جیسا کہ فرمایا گیا سبحان الله نصف الميزان والحمد لله ثلثا الميزان
الله آدمی میزان ہے اور الحمد لله اسے بھر دیتا ہے اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں نصف میزان سبحان الله سے
بھرتی ہے اور نصف الحمد لله سے، اور ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الحمد لله تمام میزان کو بھر دیتا ہے اس لیے
فرمایا گیا کہ میزان میں بھاری ہیں۔

"لَقِيلَ لَكَ فِي الْمِيزَانِ" میزان اصل میں دونوں کئے بھاری بھرم ہیں، یعنی ان کلموں کے قائلین وذاکرین کے
اجور و ثواب بہت بھاری ہوں گے۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: وقد سئل بعض السلف عن سبب قلة المحنة وعطية السبعة الخ (حج)
بعض سلف سے یہ دریافت کیا گیا کہ میزان میں نیکی کے اتنی دہکاری ہونے اور بدی کے اتنی ہونے کا سبب کیا
ہے؟ جواب دیا نیکی کی کڑواہٹ (مشتت فی الدنيا) موجود ہے اور اس کی عداوت (شیرینی و شہادت) غائب ہے (نہیں
ہوتا ہے) اس لیے بھاری ہے (یعنی نیکی کرنے والے پر نیکی کا بوجھ محسوس ہوتا ہے) ایسے اس کا بھاری پن اس کے ترک کا
باعث نہ بنے، اور بدی کی عداوت (الذات موجود نیکی و کڑواہٹ غائب، اسی وجہ سے بدی اتنی ہوتی ہے)، (اس کا کثرت آسان
ہوتا ہے) سو اس کی آسانی اس بدی کے ارتکاب پر تھکاؤ آور نہ کرے۔

(لہذا دنیا میں نیکی کرنے پر نیکی و کڑواہٹ کا بھاری پن میزان عمل میں ظاہر ہوتا)

حافظ مسطلانی نے تو یہ بعض سلف سے نقل کیا ہے لیکن علامہ قسطلانیؒ ارشاد باری میں اس کو حضرت حبیب علیہ السلام کی طرف منسوب کیا ہے۔ وھذا علم

خلاصۃ البیان | خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے دو کلموں (سبحان اللہ و بحمدہ اور سبحان اللہ العظیم) کی تین صفات بیان فرمائیں۔

۱۔ یہ دونوں کلمے حضرت رخصن کو محبوب ہیں کیونکہ یہ دونوں کلمات حق تعالیٰ کے احوال ذکر میں سے تہرید و تہنید و صفات جلال و اکرام پر مشتمل و حاوی ہیں۔

۲۔ زبان پر بکے ہیں ان کی ہر آہنگی آسان و آہل ہے کوئی مشقت و تکلیف نہیں جیسا کہ مستحسن و احسان اور نکاح کلمہ میں ہے بھران کے پڑھنے اور ادا کرنے کے لیے کسی وقت اور کسی حالت کی قید و شرط نہیں ہر حالت (طہارت وغیر طہارت) میں ان کو پڑھ سکتے ہیں کسی وقت کی قید و شرط نہیں ہر وقت (دن و نیات، صبح و شام) پڑھ سکتے ہیں۔

۳۔ میزان عدل میں بھاری بھر کم ہیں یعنی ان دونوں کلمات کا اجر و ثواب اتنا ہے کہ تنگی کے پڑے کو بڑی اور بوجھل کر دیں گے جس کا نتیجہ اور انجام خلاص و کامیابی ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: فَاَمَّا مَنْ قَلَّ مِمَّنْ قَرَأَ مِنْهُ لَهْرَ لَیْ عَیْشَہٗ زَاجِیۃً (مسودہ قاری) یعنی جس کے اعمال و بڑی ہوں گے وہ اس روز خاطر خواہ بخش و آرام میں رہے گا چنانچہ فرشتہ طہان کرے گا جس کو تمام اہل محشر میں سے کہ اس شخص کا میاب ہو گیا اب بھی اس کو کھردی نہیں ہوگی۔

”کلمتان“ اپنی صفات کے ساتھ غیر مقدم ہوئی اس کے بعد مبتدا سونے پر ہے۔

سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِہٖ سُبْحَانَ اللّٰهِ الْعَظِیْمِ

لعظیم: علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: وھی مستندہ من اللطائف القول فی موضعین والحدیث فی موضعین والمنعۃ وھی فی البخاری محمولۃ علی السماع لھٰی مثل انھو نا ان المنعۃ من غیر الحدیث محمولۃ علی السماع کما تقرّر فی المقلّمۃ اول ہذا الشرح (الحس)۔

وھی الحدیث ایضاً الاصل بشان التفسیر اکثر من التعمید لکثرة المتخالفین لہ وذلک من جہۃ تکریرہ بقول: سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم

”سبحان اللہ“: سبحان مصدر ہے بمعنی تسبیح یعنی سبحان اللہ کہنا، پاکی بیان کرنا، علامہ کرمانی فرماتے ہیں:

مصدر لازم النصب یا ضمائر الفعل (الکواکب)۔

یعنی مصدر لازم نصب ہے یا ضمائر الفعل ای اسیج سبحان اللہ یا ستبحت سبحان اللہ مطلب یہ ہے کہ سبحان اللہ فعل کذا ول کا مفعول مطلق ہے۔

یہ مفرد کی طرف اس کو اضافت لازم ہے ثناء و مدح مفرد اسم ظاہر ہو جیسے سبحان اللہ اور سبحان اللہی اموی

(وہ ذات پاک ہے مجھے گیا) یا اسم ظہیر ہو جیسے مُبْتَخَنَةٌ اِنْ يَمْكُرُوا لَهُ وَلَدُ (سورہ النساء: ۱۰۷) (وہ پاک ہے اس سے کہ اس کے لیے اولاد ہو) یہ لفظ ہے نہایت عظیمہ حفظ و نقل بالکل آسان اور شانِ بلاغت کے بالکل مٹانی ہے۔
اور مُبْتَخَنَتُكَ لَا يَعْلَمُ لَهَا الْآيَةُ (سورہ بقرہ: ۳۲)

علامہ یحییٰ فرماتے ہیں: قَالَ الزَّيْتُونِيُّ سُبْحَانَ عِلْمِ الْمَسِيحِ كَعِلْمَانِ عِلْمِ الرَّجُلِ (عمدہ)۔
اٹھکھ: علامہ قسطلانی نے لفظ سبحان پر بہت تفصیل سے کلام کیا ہے اگر مزید تفصیل مطلوب ہو تو قسطلانی کی ارشاد الساری دیکھئے۔

”وہ عمدہ“: حافظ قسطلانی فرماتے ہیں: قِيلَ الْوَاوُ لِلْحَالِ الْخ۔
یعنی اس میں واو حال کے لیے ہے اور تقدیر مہارت پر ہے: اَسْبَحَ اللَّهُ مَتْلُبًا بِحَمْدِهِ لَهُ مِنْ أَجْلِ تَوْفِيقِهِ (فتح) میں اللہ کی پاکی بیان کرتا ہوں ایسی حالت میں کہ اس کی تشریف بیان کرتا ہوں۔ یعنی یکسویت تسبیح اور حمد دونوں کو ایک ہی ساتھ بیان کرتا ہوں و قِيلَ حَاطِلَةٌ وَالتَّغْلِيظُ اسْبَحَ اللَّهُ وَالتَّلْبِيسُ بِحَمْدِهِ (فتح، نس) ہی تعلق بحمدہ و الحق بحمدہ، یعنی میں اللہ کی پاکی بیان کرتا ہوں اور اس کی تشریف کو بھی اشفاق و لاحق کر دیتا ہوں۔
وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ فِي حَدِيثٍ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ أَيُّ بِفَرِيكَ الَّتِي هِيَ دَعَا تَوْجِبُ عَلَيَّ حَمْدَكَ مُبْتَخَنَتُكَ لَا يَحْوِي وَيَقْوِي كَأَنَّهُ يُؤَيِّدُ أَنْ ذَلِكَ مَعَا الْقِيمَ بِهِ السَّبَبُ مَقَامُ الْمَسْبُوبِ (فتح)
یعنی علامہ خطابی نے سبحانك اللہم ربنا وبحمدك والی حدیث میں بحمدك کا مطلب بقوتك بیان کیا ہے اور فرمایا ہے کہ آپ کی اس قوت کی وجہ سے یہی نعمت ہے کہ مجھ پر آپ کی حمد و شکر کو واجب کرتی ہے میں آپ کی پاکی بیان کرتا ہوں اپنی طاقت و قوت کے ذریعہ سے نہیں (بلکہ آپ ہی کی دی ہوئی نعمت توفیق سے) گویا کہ یہاں سبب کو مسبب کے قائم مقام کر دیا۔

علامہ قسطلانی نے بجائے بقوتك کے بمعزل نقل کیا ہے (نس) منہدم میں کوئی خاص فرق نہیں ہوگا۔
حمد کی تشریف | حمد کی تکرار و شہود تشریف کیا ہے جو علامہ کرمانی فرماتے ہیں وَالْمُخَلَّوَاتُ هُوَ الْعَدَاءُ هَلِي الْعَمَلُ الْأَعْمَالُ عَلِيَّ وَجْهَ الْعَظِيمِ یعنی اہتمام غریبی پر (نہاں سے) تشریف کرنا عظیم کے طور پر۔

وَعَمَّ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ لِيَجْمَعَ بَيْنَ مَقَامِي الرِّجَاءِ وَالْخَوْفِ اذْ
مَعْنَى الرَّحْمَنِ يَرْجِعُ إِلَى الْأَنْعَامِ وَالْإِحْسَانِ وَنَعْمَى الْعَظِيمِ يَرْجِعُ إِلَى الْخَوْفِ مِنْ هَيْبَتِهِ تَعَالَى
سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ الشَّهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اسْتَغْفِرُكَ وَالرَّبُّ الْبَلَكُ

